

GÜTERSLOHER
VERLAGSHAUS



Gütersloher Verlagshaus. Dem Leben vertrauen

Jürgen Moltmann

ETHIK
DER HOFFNUNG

Gütersloher Verlagshaus

Im dankbaren Gedenken an
JOHANNES RAU

Bibliografische Information der Deutschen Nationalbibliothek

Die Deutsche Nationalbibliothek verzeichnet diese Publikation in der Deutschen Nationalbibliografie; detaillierte bibliografische Daten sind im Internet über <http://dnb.d-nb.de> abrufbar.



Verlagsgruppe Random House FSC-DEU-0100

Das FSC-zertifizierte Papier *Munken Premium* für dieses Buch liefert Arctic Paper Munkedals AB, Schweden.

1. Auflage

Copyright © 2010 by Gütersloher Verlagshaus, Gütersloh,
in der Verlagsgruppe Random House GmbH, München

Dieses Werk einschließlich aller seiner Teile ist urheberrechtlich geschützt. Jede Verwertung außerhalb der engen Grenzen des Urheberrechtsgesetzes ist ohne Zustimmung des Verlages unzulässig und strafbar. Das gilt insbesondere für Vervielfältigungen, Übersetzungen, Mikroverfilmungen und die Einspeicherung und Verarbeitung in elektronischen Systemen.

Satz: Satz!zeichen, Landesbergen

Druck und Einband: GGP Media GmbH, Pößneck

Printed in Germany

ISBN 978-3-579-01929-1

www.gtvh.de

Inhalt

Vorwort.....	13
Kapitel I: Eschatologie und Ethik	19
Einleitung: 1. Was darf ich hoffen? Was kann ich tun?	
Das freie Handeln	20
2. Was muss ich fürchten? Was soll ich tun?	
Das notwendige Tun.....	21
3. Beten und Wachen.....	23
Warten und Eilen	24
§ 1 Apokalyptische Eschatologie.....	27
1. Die lutherische Zwei-Reiche-Lehre	27
2. Der apokalyptische Katechon.....	31
3. Harmagedon	34
§ 2 Christologische Eschatologie	37
1. Calvinistische Reich-Gottes-Theologie.....	37
2. Karl Barths christologische Eschatologie.....	38
3. Politische Gleichnisse des Reiches Gottes	40
4. Theokratische Demokratie	42
§ 3 Separatistische Eschatologie.....	44
1. Zwischenreflexion: Hat Jesus eine besondere Ethik gelehrt?	
Gibt es eine christliche Ethik?	44
2. Wer waren die Täufer?.....	46
3. Was glaubten die Täufer?	47
4. Wie lebten die Täufer?.....	48
5. Postliberale Separation von »Kirche« und »Welt«:	
Stanley Hauerwas.....	50
§ 4 Transformative Eschatologie	53
1. Erste Orientierungen	53

2. Eschatologische Christologie.....	56
3. Transformativethik.....	58
Kapitel II: Eine Ethik des Lebens.....	61
§1 Eine Kultur des Lebens	62
1. Terror des Todes.....	62
a. Terrorismus.....	62
b. Abschreckung	62
c. Das nukleare Selbstmordprogramm.....	63
d. Das soziale Verelendungsgefälle.....	64
e. Die ökologische Weltvernichtungsfalle	65
f. Die Existenzfrage der Menschheit: Gibt es im Kosmos ein »anthropisches Prinzip«?	67
g. Das terrorisierte Bewusstsein	68
2. Das Evangelium des Lebens.....	70
a. Die synoptischen Evangelien	70
b. Paulus.....	72
c. Johannes	73
d. Was folgt daraus für eine Theologie des Lebens?.....	75
3. Liebe zum Leben	78
a. Was aber ist Leben? Was ist menschliches Leben? Worin besteht die Menschlichkeit des Lebens?.....	78
b. Eine Politik für das gemeinsame Leben	81
c. Gerechtigkeit, nicht Sicherheit schafft Frieden	82
d. Von der Ohnmacht zur Gemeinschaft	84
e. Umkehr von Herrschaft zu Gemeinschaft.....	84
f. Wir sind Sternenstaub	86
§2 Medizinische Ethik.....	88
1. Einige Eckpunkte zur Urteilsbildung	88
2. Die Geburt des Lebens	92
a. Geburtenregelung durch Sterilisation und künstliche Insemination.....	94
b. Annahme und Abtreibung.....	98
– Medizinische Indikation.....	99
– Ethische oder kriminologische Indikation.....	100
– Soziale Indikation	101
c. Ist ein Embryo ein Mensch?.....	102

- d. Welche Würde und welches Recht hat werdendes menschliches Leben?..... 103
- 3. Lebenskraft in Gesundheit und Krankheit..... 107
 - a. Medizin für die Menschlichkeit des Lebens 107
 - b. Was ist Gesundheit? 110
- 4. Lebenskraft in Sterben und Tod..... 113
 - Selbstmord oder Freitod? 114
 - Tod auf Verlangen..... 116
 - Aktive und passive Euthanasie 117
 - Patientenverfügung 118
- 5. Die Auferstehung des Fleisches? 119
 - Auferstehung des Lebens 120
 - Spiritualität des Körpers 120
 - Körperinszenierungen 122
 - 1. Monastische Askese..... 122
 - 2. Militärkörper 123
 - 3. Humankapital..... 123
 - 4. Der Leib der Liebe 124

Kapitel III: Ethik der Erde 127

§1 Im Raum der Erde

- Was ist die Erde? 128
 - 1. Die Gaja-Theorie 128
 - 2. Biblische Perspektiven..... 131
 - a. Die fruchtbare Erde..... 131
 - b. Der Gottesbund der Erde..... 132
 - c. Der Sabbat der Erde..... 132
 - d. Der Geist der Erde 134
 - e. Der Glanz der Erde 135
 - f. Welche Zukunft hat die Erde? 137
 - 3. »Brüder, bleibt der Erde treu« 138

§2 In der Zeit der Erde

- Schöpfungslehre und Evolutionstheorie 140
 - 1. Die Schöpfung im Anfang 141
 - 2. Der fortgesetzte Schöpfungsprozess..... 142
 - 3. Evolution und Emergenz 143
 - 4. Kampf ums Dasein oder Kooperation im Dasein? 146

5. Evolutionstheorie und Fortschrittsglaube	147
6. Die neue Erde, auf der Gerechtigkeit wohnt	148
§3 Ökologie.....	150
1. Ökologische Wissenschaften	150
2. Die ökologische Krise.....	152
3. Ökologische Theologie und Spiritualität	154
a. Die Immanenz des transzendenten Gottesgeistes.....	156
b. Gegenwart Gottes in allen Dingen.....	157
c. Kosmische Christologie.....	158
d. Neue Anthropologie	159
4. Ökologische Ethik.....	160
a. Ehrfurcht vor dem Leben.....	160
b. Umweltethik.....	161
c. Mitweltethik.....	162
d. Schöpfungsethik.....	163
5. Menschenrechte und die Rechte der Natur	164
§4 Ethik der Erde	167
1. Eckpunkte zur Urteilsbildung	167
a. »Bewahrung der Schöpfung«?.....	167
b. Schutz der Natur.....	168
c. Statt Beherrschen und Unterwerfen – Wohnen und Wachsen lassen.....	170
d. Ökologischer Lebensstil	171
2. Alternativer Lebensstil	172
a. Angst und Anerkennung.....	173
b. Wahrnehmung des Körpers.....	174
c. Wiederkehr der Sinne.....	174
d. Uhrzeit oder gelebte Zeit.....	175
e. Das einfache Leben: Verzicht oder Gewinn?.....	176
f. Denke global – iss regional	177
3. Eine Kultur der Solidarität.....	178
a. Es ist genug für alle da.....	178
b. Was ist menschliche Freiheit?.....	180
1. Possessiver Individualismus.....	180
2. Kommunikative Freiheit.....	182
c. Die Vielfalt der Kulturen und die globale Einheitskultur	183

Kapitel IV: Ethik des gerechten Friedens	185
§ 1 Eckpunkte der Urteilsbildung.....	186
1. Gerechtigkeit und Gleichheit	186
2. Das Defizit der Politik angesichts globaler Probleme	186
3. Kommt Ethik immer zu spät?	187
4. Ist Vertrauen die Substanz demokratischer Politik?.....	187
§ 2 Göttliche und menschliche Gerechtigkeit.....	189
1. Die »Do-ut-des«-Religionen	189
2. Der Tun-Ergehen-Zusammenhang und das Karma	192
3. Die Waage der Gerechtigkeit: Justitia distributiva.....	195
4. Die Sonne der Gerechtigkeit: Justitia justificans.....	198
5. Recht schaffen in der Welt der Opfer und Täter.....	200
6. Gerechtigkeit und Recht	206
§ 3 Drachentöten und Friedenstiften im Christentum.....	211
1. Macht und Gewalt.....	211
2. Friedensengel und Drachentöter	212
3. Sacrum Imperium.....	213
4. Wie hat auf lange Sicht die Christianisierung der Politik gewirkt und was im Christentum wurde politikfähig?	215
5. Gerechte Macht: Gewaltmonopol und Widerstandsrecht....	216
6. Die Lehre vom »gerechten Krieg«.....	219
a. Jus ad bellum.....	219
b. Jus in bello.....	220
7. Unter den Bedingungen der Atombombe?	220
8. »Frieden schaffen ohne Waffen«.....	222
9. Schöpferische Feindesliebe	224
10. Christliche Doppelstrategie für gerechten Frieden	227
§ 4 Kontrolle ist gut – Vertrauen ist besser Freiheit und Sicherheit in der »freien Welt«.....	231
1. Lenin: Vertrauen ist gut – Kontrolle ist besser.....	231
2. Vertrauen schafft Freiheit	234
3. Wahrheit schafft Vertrauen	236
4. Wege von der Kontrolle zum Vertrauen	238
§ 5 Gottes Gerechtigkeit und die Menschen- und Bürgerrechte.....	241
1. Die Entdeckung der Menschenrechte	241

2. Integration der individuellen und der sozialen Menschenrechte	243
3. Integration der ökonomischen Menschenrechte und der ökologischen Rechte der Natur	245
4. Menschenrechte: international, transnational oder subsidiär?	248
5. Menschenrechte und Gottes Gerechtigkeit	250
a. Menschenrechte und christliche Moral	251
b. Menschenrechte und die Hoffnung auf die gerechte Welt Gottes	252
 Kapitel V: Freude an Gott	
Ästhetische Kontrapunkte	255
 § 1 Sabbat – das Fest der Schöpfung	257
§ 2 Der Auferstehungsjubel Christi	262
§ 3 »Und Frieden mitten im Streit«	265
 Anhang	267
 Namenregister	268
Bibelstellenregister	271

Vorwort

Seit der Veröffentlichung der *Theologie der Hoffnung* 1964 stand eine *Ethik der Hoffnung* auf meiner Agenda. Ich hatte mich auch auf Kongressen mit Ärzten und pharmazeutischen Firmen mit bioethischen Fragen vertraut gemacht. Die politischen und alternativkulturellen Bewegungen nach »1968« hatten mich zu Stellungnahmen provoziert, für die die Politische Theologie und die Theologie der Befreiung den theologischen Rahmen lieferten. In der ökumenischen Bewegung lernte ich den Nord-Süd-Konflikt kennen und die theologischen Kämpfe um das Antirassismusprogramm. An der Universität Tübingen hielt ich regelmäßig Vorlesungen über Christliche Ethik. So wollte ich am Ende der siebziger Jahre eine *Ethik der Hoffnung* schreiben. Zur Enttäuschung meiner Freunde und Kollegen aber veröffentlichte ich 1980 mit *Trinität und Reich Gottes* stattdessen eine soziale Trinitätslehre. Warum?

In Diskussionen zu Fragen medizinischer Ethik erfuhr ich schmerzlich die Grenzen meiner Kenntnisse. Die Notwendigkeit einer ökologischen Ethik erwuchs erst aus der Wahrnehmung der *Grenzen des Wachstums*, die uns 1973 der Club of Rome klar machte. Ich hatte aber noch keine ökologische Schöpfungslehre und konnte die einzelnen konkreten Entscheidungen, die ich getroffen hatte, nicht in größeren Zusammenhängen plausibel machen. Die politischen Zeitumstände waren nach 1968 nicht nur in der Bundesrepublik Deutschland so widerspruchsvoll, dass heutige Entscheidungen morgen schon obsolet waren. Kurzum: Ich war Ende der siebziger Jahre noch nicht so weit. Aber der Wunsch und die Verpflichtung haben bis heute auf meinem theologischen Gewissen gelastet. Darum will ich versuchen, zum Abschluss meiner Beiträge zu theologischen Diskussionen zu sagen, was ich mir unter einer *Ethik der Hoffnung* vorstelle und wie ich in ihrem Sinne ethisch wahrgenommen, geurteilt und gehandelt habe. Ich nehme damit auch Gedanken aus den Dissertationen, Aufsätzen und Büchern auf, die nach der *Theologie der Hoffnung* in diese Richtung vorgestoßen sind, und nenne stellvertretend für viele Timothy Harvie, Jürgen Moltmann's *Ethics of Hope. Eschatological Possibilities for Moral Action*, London 2009.

Diese *Ethik der Hoffnung* ist kein Lehrbuch, das Übersichten vermittelt und in Methoden der Ethik einführt. Sie ist auch keine Politikberatung, wie sie in den Denkschriften der EKD geliefert wird. Ich wende mich an die Christenheit, um Handlungsvorschläge in Hoffnungshorizonten zu machen. Diese Ethik ist auf das Ethos im Blick auf das gefährdete Leben, die bedrohte Erde und vermisste Gerechtigkeit bezogen. Sie diskutiert nicht zeitlos allgemeine Prinzipien, sondern

das, was im Angesicht der Gefahren mit dem Mut der Hoffnung heute und morgen zu tun ist. Ich habe darum die konkreten Stellungnahmen zur Bioethik, zur ökologischen und politischen Ethik, die ich in den letzten 40 Jahren verfasst und veröffentlicht habe, aufgenommen und in größere Zusammenhänge gestellt. Das war für mich auch eine kritische Revision meiner ethischen Entscheidungen.

Ich habe mich, seit ich 1964 Mitglied der ökumenischen Einheit von *Faith and Order* wurde, an der ökumenischen Ethik orientiert, die seit der Vierten Vollversammlung des Ökumenischen Rates der Kirchen in Uppsala 1968 im Zeichen der transformierenden Hoffnung stand, wie die Botschaft von Uppsala sie aufzeigte:

»Im Vertrauen auf Gottes erneuernde Kraft rufen wir euch auf: Beteiligt euch an der Vorwegnahme des Reiches Gottes und lasst heute schon etwas von der Neuschöpfung sichtbar werden, die Christus an seinem Tag vollenden wird.«

Damals diente ökumenische Ethik der Erneuerung der Kirchen, und nicht nur – wie heute – ihrer Gemeinschaft in »versöhnter Verschiedenheit«. Ich verstehe die ökumenische Dimension dieser *Ethik der Hoffnung* darum nicht als Sammlung und Vergleich der ethischen Perspektiven und Stellungnahmen der verschiedenen Kirchen, die gewiss wünschenswert wären, sondern als Entwurf einer gemeinsamen Antwort der Weltchristenheit auf die alle bedrohenden Weltgefahren.

Diese *Ethik der Hoffnung* will eine *bewusst christliche Ethik* sein. Ich habe mich darum in entscheidenden Punkten an den Verheißungen und am Evangelium der Bibel orientiert. Christen wissen es nicht besser in den Fragen des Lebens, der Erde und der Gerechtigkeit als säkulare Menschen oder Menschen anderer Religionen, aber Christen müssen der Hoffnung Gottes und dem Anspruch Christi gerecht werden. Ich habe darum die großen Alternativen der Täufer zum Corpus Christianum, der konstantinischen Staatschristenheit in der Reformationszeit, dargestellt und kritisch in die Diskussion um den christlichen Charakter christlicher Ethik eingebracht. Für die nachchristliche Zeit, in die wir in den alten corpus-christianum-Ländern in Europa und Amerika eingetreten sind, sind ihre ethischen Alternativen im Friedensdienst, in der Gemeinschaftserfahrung und der Lebensführung so wichtig wie für die Ethik der katholischen Kirche das Ethos der Ordenschristenheit und für die herrschende Kultur der Westlichen Welt die counter-culture-Bewegungen.

Für diese *Ethik der Hoffnung* gilt der Grundsatz:

- Aus Schwertern keine christlichen Schwerter machen;
- kein Rückzug von den Schwertern zu den Pflugscharen,
- sondern: Aus Schwertern Pflugscharen machen!

Die Hoffnung auf die eschatologische Transformation der Welt durch Gott führt zu einer transformativen Ethik, die dieser Zukunft im unzureichenden Material und mit den schwachen Kräften der Gegenwart gerecht zu werden versucht und sie vorwegnimmt.

In der Methode bin ich immer von der Theologie ausgegangen, um eine *Ethik der Hoffnung* vorzustellen und vorzuschlagen. Das soll nicht heißen: ›zuerst kommt die Theorie, dann die Praxis‹, oder ›christliche Ethik ist ein Teil der kirchlichen Dogmatik‹, wohl aber, dass alles, was getan und erlitten wird, dem, was geglaubt, geliebt und erhofft wird, entsprechen muss. Das Theorie-Praxis-Verhältnis ist kein einseitiges: Weder geht die Theorie, noch geht die Praxis voran. In der maßgebenden Hoffnung ist es ein dialektisches Verhältnis der gegenseitigen Beeinflussung und Korrektur.

Ich habe der Ethik des Lebens eine theologische Darstellung dessen, was im Sinne des Evangeliums »Leben« ist, vorangestellt. Ich habe die Ethik der Erde mit der Frage begonnen, was in der biblischen Botschaft die Erde sei. Ich beginne die politische Ethik mit einer Erörterung der Begriffe von Gerechtigkeit. Es gibt auch eine *Ethik der Vorstellungen und Begriffsbestimmungen*. Das wird in Fragen der Bioethik sofort klar, wenn diskutiert wird, ob dem Embryo menschliches Leben und also Lebensrechte zugesprochen werden müssen oder ob es sich nur um eine Vorstufe menschlichen Lebens oder um Menschenmaterial handelt. Auch in der ökologischen Ethik wissen wir nicht, ob wir von Umwelt, Mitwelt oder von der Natur der Erde sprechen sollen. Wenn sich eine Ethik ihre Begriffe aus der herrschenden Weltanschauung vorgeben lässt, kann sie nicht innovativ sein.

Mit der Ethik der Begriffsbestimmungen ist natürlich auch die Frage nach der Interpretationshoheit gestellt. Wer verordnet die political correctness der Begriffe? Wer ordnet die Sprachregelungen an? Ich lehne Autoritäten im Denken und Sprechen ab und beanspruche eine Demokratisierung der Begriffsbestimmungen. Es gibt zwar eine gewaltfreie, aber keine interesselose Kommunikation. Darum sind die Theoriebildungen ebenso ein Feld der Ethik wie die Praxisanweisungen in den Interessenkonflikten.

Zwei Defizite in diesem Entwurf einer *Ethik der Hoffnung* muss ich im Vorwort erwähnen, um Enttäuschungen vorzubeugen:

1. Ich habe die Entwicklung der *katholischen Soziallehre* nicht eingearbeitet. In meinen Ethikvorlesungen an der Universität Tübingen bin ich immer auf die Naturrechtslehre und auf die richtungweisenden Sozialzyklen der katholischen Kirche mit ihren Grundsätzen der Solidarität und der Subsidiarität eingegangen. Ich habe die Enzykliken »Gaudium et Spes« und »Populorum Progressio«, die den Veränderungen im 2. Vatikanischen Konzil entsprangen,

ausführlich behandelt. Was mich aber hinderte, auf die katholische Soziallehre im Einzelnen einzugehen, sind zwei Umstände: Seit dem Mittelalter denkt die traditionelle katholische Theologie im Schema »Natur und Gnade« und versteht die Hoffnung zusammen mit dem Glauben und der Liebe als »übernatürliche Tugend«. Die Geburt der christlichen Hoffnung aus der Zukunft Gottes ist in diesem Denken nicht gut erkennbar. Die katholische Befreiungstheologie hat demgegenüber die eschatologische Erschließung der Geschichte der Befreiungen zum Orientierungspunkt genommen. Mir ist aber noch keine überzeugende Verschmelzung der katholischen Soziallehre mit der Befreiungstheologie in die Hände gekommen. Und weil ich in diesem Buch keine Übersichten über die verschiedenen ethischen Konzepte in der Ökumene christlicher Kirchen liefern will, habe ich das weite Feld katholischer Soziallehre nicht im Detail einbezogen. Ich bitte meine katholischen Kollegen und Leser um Nachsicht.

2. Ich habe mir ein Kapitel über *ökonomische Ethik* in diesem Buch noch nicht zugetraut. In meinen Vorlesungen bin ich immer auf die Ethik der Arbeit, des Eigentums, der Systeme demokratischer Freiheit und sozialer Gerechtigkeit eingegangen. Ich hoffe auch, dass in den Kapiteln dieses Buches über die Ethik des Lebens, der Erde und der Gerechtigkeit so viele Grundlinien einer ökonomischen Ethik enthalten sind, dass sie meine Vorstellungen über eine Demokratisierung der globalen Wirtschaft verdeutlichen können. Aber angesichts der gegenwärtigen chaotischen Globalisierung, die alle Verhältnisse verunsichert, und des Zusammenbruchs der kapitalistischen Finanzsysteme seit 2008, weiß ich zwar, worauf ich hoffe, aber nicht, was konkret zur Transformation der gegenwärtigen ökonomischen Lebensverhältnisse, die in die globale Pleite der Menschheit zu führen scheinen, getan werden muss. Vermutlich sind die Alternativen, die zur Bewahrung des Lebens und zur Erfüllung der Erwartungen Gottes notwendig sind, viel radikaler und zeitlich dringender, als wir zu denken wagen. Das »Wort des Rates der Evangelischen Kirche in Deutschland zur globalen Finanzmarkt- und Wirtschaftskrise: Wie ein Riss in einer hohen Mauer« vom Juni 2009 ist ein gutes prophetisches Wort. Ich behalte mir eine Veröffentlichung zur Sache vor.

Für die ökumenischen Diskussionen verweise ich auf den umfassend informierenden Bericht von *Konrad Raiser*, Globalisierung in der ökumenisch-ethischen Diskussion, in: Verkündigung und Forschung, 54, 1, 2009, 6–33. Auch der Artikel von *Michael Haspel*, Globalisierung – theologisch-ethisch, 34–44, ist ausgezeichnet. Es gibt auf internationaler Ebene genügend begabte Ethiker der jungen Generation, die in der Lage sind, aus Ökonomie, dieser »science of dismay«, eine

science of hope zu machen, wenn sie sich nicht zu lange bei den Grundsatzproblemen einer formalen Ethik aufhalten, sondern zu den konkreten Freiheiten und Notwendigkeiten der materialen Ethik übergehen.

Zum Schluss möchte ich danken: Meine frühere Assistentin Dr. Claudia Rehberger hat das Kapitel über die Ethik des Lebens mitgelesen und durch Kritik und Vorschläge begleitet; Dr. Geiko Müller-Fahrenholz hat das ganze Manuskript mitgelesen und mit Fragen und Hinweisen konstruktiv kommentiert. Ich habe bei diesem Buch die Hilfe treuer Begleiter besonders stark gespürt und weiß diese zu schätzen. Nichtsdestoweniger trage ich für alle Urteile allein die Verantwortung.

Wer sich nicht für die speziell theologische Diskussion der Korrelationen von Eschatologie und Ethik interessiert, kann auch mit S. 53 und der für diese Ethik grundlegenden transformativen Eschatologie beginnen und später auf die Alternativen zurückkommen, die ich in Kapitel I dargestellt habe.

Ich wende mich in dieser Ethik an eine breitere Öffentlichkeit und habe darum möglichst auf fachspezifische Begriffe verzichtet, um Allgemeinverständlichkeit zu erreichen. Weil es sich aber um eine bewusst christliche Ethik handelt, musste ich den Kern christlicher Hoffnung und christlichen Glaubens so ausführlich darstellen, wie es jetzt dasteht.

Ich widme dieses Buch meinem alten Freund

JOHANNES RAU

dessen politische Entwicklung ich ebenso aufmerksam und teilnehmend begleitet habe wie er meine theologischen Wege. Er ist als Bundespräsident am 27. Januar 2006 leider früh gestorben, aber seine menschenfreundliche Persönlichkeit und seine natürliche Zuversicht wirken weiter und sind als ein leuchtendes Vorbild für ein überzeugendes Christsein in der Politik unvergessen. Seine Predigten und Kirchentagsreden wurden 2006 unter dem schönen Titel veröffentlicht: WER HOFFT, KANN HANDELN.*

Tübingen, Ostern 2010

Jürgen Moltmann

* M. Schreiber (Hg.), Wer hofft, kann handeln. Johannes Rau – Gott und die Welt ins Gespräch bringen, Holzgerlingen 2006. Der Titel stammt von Christina Rau.

Kapitel I:

ESCHATOLOGIE UND ETHIK

Einleitung

1. Was darf ich hoffen? Was kann ich tun? Das freie Handeln

Wir wollen in diesem ersten Kapitel den theologischen Zusammenhang von Hoffen und Handeln untersuchen. Die verschiedenen Antworten auf die Frage Kants: »Was darf ich hoffen?« wirken immer auf die verschiedenen Handlungsoptionen, die uns auf die Frage: »Was soll ich tun?« offenstehen. Wir werden aktiv, so weit wir hoffen. Wir hoffen, so weit wir in den Bereich zukünftiger Möglichkeiten blicken. Was wir für möglich halten, nehmen wir in Angriff. Hoffen wir z. B. auf den Fortbestand der Welt, wie sie ist, dann werden wir die Dinge so bewahren, wie sie sind. Hoffen wir auf eine alternative Zukunft, werden wir die Dinge nach Möglichkeit jetzt schon entsprechend verändern. Ist die Zukunft verschlossen, geht nichts mehr, können wir auch nichts mehr tun. Im Unterschied zu Kant spreche ich von einem Tun, das von Hoffnung angeregt wird, nicht im Gestus des Sollens, sondern des Könnens. Von Hoffnung getragenes Handeln ist ein freies, nicht ein genötigtes Tun.

Hoffnung ist immer eine gespannte Erwartung und erweckt die Aufmerksamkeit aller Sinne, um die Chancen für das Erhoffte zu ergreifen, wo und wann sie sich bieten. Das unterscheidet die Hoffnung von einer bloßen Erwartung oder einem geduldigen Abwarten. Wo alle Sinne aufmerksam werden, wird die menschliche Vernunft zur Trägerin eines Veränderungswissens. Wir erkennen dann die Dinge nicht nur, wie sie geworden und da sind, sondern auch, wie sie anders werden können. Wir nehmen die Dinge nicht nur *sic stantibus* wahr, sondern auch *sic fluentibus* und suchen ihre Veränderungsmöglichkeiten zum Positiven hin zu verwirklichen.

Der Realismus lehrt uns den Realitätssinn. Die Hoffnung erweckt unseren Möglichkeitssinn. Im konkreten Handeln beziehen wir immer die Möglichkeit auf das Wirkliche, das Gegenwärtige auf das Zukünftige. Wäre unser Handeln nur auf Zukunft ausgerichtet, würden wir Utopien zum Opfer fallen; wäre es nur auf das Gegenwärtige bezogen, würden wir unsere Chancen versäumen.¹

In der Hoffnung verbinden wir Fernziele mit erreichbaren Nahzielen. Das Letzte gibt dem Vorletzten seinen Sinn. In den Vorstellungen der Hoffnung gibt

1. J. Moltmann/Carmen Rivuzumwami (Hg.), *Hoffnung auf Gott – Zukunft des Lebens*, Gütersloh 2004.

es darum immer einen Überschwang des Erhofften. Nur wenn wir das jetzt Unmögliche wollen, werden wir an die Grenzen unserer Möglichkeiten kommen. Es ist gut, diesen Mehrwert der Hoffnung zu betonen, denn meistens bleiben wir hinter unseren Möglichkeiten zurück. Trägheit ist der reale Feind jeder Hoffnung.

2. Was muss ich fürchten? Was soll ich tun? Das notwendige Tun

Wir nehmen Zukunft nicht nur in unseren Hoffnungen auf zukünftige bessere Zeiten wahr, sondern auch, wenn nicht sogar überwiegend in unseren Befürchtungen und Ängsten. Das Mögliche all dessen, was passieren kann, macht uns Sorgen. Furcht und Ängste sind lebensnotwendige Frühwarnsysteme vor möglichen Gefahren. So lange mögliche Gefahren erkennbar und benennbar sind, entstehen konkrete Befürchtungen, die dazu zwingen, das Notwendige rechtzeitig zu tun und die Gefahren abzuwenden. Steigern sich aber erkennbare Bedrohungen zu undeutlichen Gefahren, entstehen diffuse Ängste vor dem Nichts oder dem Totalschaden der Welt und um die eigene Existenz. Diese Ängste führen gewöhnlich zu verzweifelter Resignation und gelähmtem Nichtstun oder zu Überreaktionen, die die Gefahren nur vergrößern.

Zur Grundfrage: »Was darf ich hoffen?« hätte Immanuel Kant die Kehrseite dieser Frage: »Was muss ich fürchten?« hinzunehmen sollen. Aber Kant war ein aufklärerischer Optimist, theologisch, wie er selbst sagte, ein Chiliast. Jede Antwort auf die Frage nach unserer Furcht wirkt sich auf das Handeln aus. Unser Möglichkeitssinn wird von der Angst wenigstens ebenso sehr erregt wie von der Hoffnung.² In der Angst geht es um unser Leben, in der Hoffnung um ein erfülltes Leben. Die Angst erweckt alle unsere Sinne zur Wahrnehmung näher kommender Bedrohungen und macht unsere Vernunft bereit, in den Fakten der Gegenwart die »Zeichen des Endes« zu erkennen. Ohne diese Fähigkeiten wären wir wie die Menschen in Pompeji, die den Ausbruch des Vesuvs nicht bemerkten oder nicht wahrhaben wollten. Wir wären nach biblischer Warnung so sicher wie die Menschen vor der Sintflut, die nichts kommen sahen (Mt 24,38.39). Wir wären schon längst ausgestorben. Eine Ethik der Furcht sieht die Krisen, eine Ethik der Hoffnung erkennt die Chancen in den Krisen. Wie im Überschwang der Hoffnung der Utopismus die Versuchung ist, so ist der Alarmismus die Versuchung der Angst.

Wie wir bei *Ernst Bloch* im »Prinzip Hoffnung« die Grundlage für eine Veränderungsethik finden, so gibt uns *Hans Jonas* im »Prinzip Verantwortung« eine

2. S. Kierkegaard, *Der Begriff der Angst*, Kopenhagen 1844.

Ethik der Furcht.³ An die Stelle der Hoffnung auf das, was werden kann, tritt die Furcht vor dem, was möglicherweise nicht mehr sein wird. Also wird die Erhaltung des Bestehenden wichtiger als der Gewinn des Neuen. Hans Jonas hat darum einen Vorrang der schlechten vor den guten Prognosen behauptet: »Es ist die Vorschrift, primitiv gesagt, dass der Unheilsprophezeiung mehr Gehör zu geben ist als der Heilsprophezeiung«. Die allgemeine Sorge um den Fortbestand der Menschheit begründet für ihn die Furcht vor den unabsehbaren Folgen menschlicher Technik. Er benutzt das Erschrecken vor den Selbstbedrohungen der Menschheit, um der Gegenwart das wahre Menschsein zu versichern. Die »Heuristik der Furcht« erweckt die Verantwortung der Gegenwart. Das ist so wenig Pessimismus wie Ernst Bloch Optimismus verbreitete, sondern die notwendige Kehrseite der Hoffnung, wobei beide Seiten nicht gleich sind, sondern die Hoffnung der Furcht vorangeht: Ohne Hoffnung gäbe es keine Furcht und ohne »Heilsprophezeiung« keine Unheilsprophezen.

In den jüdischen und christlichen Apokalypsen wird die Endzeit mit allen erdenklichen Katastrophenszenarien angesagt, aber zugleich umso intensiver die Rettung im göttlichen Neuanfang verkündigt. In den endzeitlichen Katastrophen soll nichts Geringeres als der Geist Gottes selbst ausgegossen werden, um alles Sterbende lebendig zu machen (Joel 3,1–5; Apg 2,16–21). Mit der Ausgießung des göttlichen Lebensgeistes beginnt im Weltuntergang die Neuschöpfung aller Dinge. Nachdem »die Himmel zergehen« und die »Erde verbrennen wird«, kommt am Tag des Herrn eine »neue Erde, auf der Gerechtigkeit wohnt« (2 Petr 3,13).

»Nah ist und schwer zu fassen der Gott/
wo aber Gefahr ist, wächst das Rettende auch«,

dichtet Friedrich Hölderlin in seiner Patmos-Hymne.⁴ Christliche Ethik der Hoffnung wird durch die Erinnerung an die Auferweckung des gekreuzigten Christus ins Leben gerufen und erwartet darum den Aufgang der neuen Welt Gottes im

-
3. H. Jonas, *Das Prinzip Verantwortung. Versuch einer Ethik für die technologische Zivilisation*, Frankfurt 1979. Zum Vergleich zwischen Bloch und Jonas siehe B. Bleyer, *Die unbedingte Pflicht der Menschheit zum Dasein*, in: *Orientierung* 73, 2009, 203–206. Bloch hat die Kehrseite der Hoffnung in der Furcht durchaus gesehen: »Wo Gefahr ist, wächst das Rettende doch auch, das ist die beste Hoffnung, doch wo das Rettende ist, wächst auch die Gefahr, das gehört gleichfalls zum Ende und macht die geprüfte Hoffnung aus, die keineswegs bereits garantierte, sondern eben militante, auf das Nichts ebenso feindselig visierte wie auf das All radikal verwandt hinzielende«, *Experimentum Mundi*, Frankfurt 1975, 238.
4. Fr. Hölderlin, *Werke Band I*, hg. E. Staiger, Zürich 1944, 334.

Vergehen der alten Welt (Offb 21,1). Endzeit ist zugleich Neuzeit. In den Gefahren der Zeit lebt sie von der Hoffnung auf das Kommen Gottes. Sie mobilisiert Kräfte aus überwundenen Ängsten. Sie enthält Handlungsanweisungen zum Widerspruch gegen die alte und im Vorgriff auf die neue Welt. Sie setzt eine transformative Eschatologie voraus und ist selbst entsprechend transformierendes Handeln. Diese Einheit von messianischem Zeitbewusstsein und transformativem Handeln meint Röm 13,12:

»Die Nacht ist vorgerückt,
der Tag ist nahe herbeigekommen.
Lasst uns ablegen die Werke der Finsternis
und anlegen die Waffen des Lichtes«.

Christliche Hoffnung gründet in der Auferstehung Christi und eröffnet ein Leben im Licht der neuen Welt Gottes. Christliches Ethos nimmt das universale Kommen Gottes in den Möglichkeiten der Geschichte vorweg.

3. Beten und Wachen

Jedes christliche Handeln ist eingebettet in eine bestimmte Spiritualität. In der benediktinischen Tradition heißt diese Spiritualität »Ora et labora«, »bete und arbeite«. Das Beten richtet sich auf Gott, das Arbeiten auf die Welt. Durch das Gebet aber wird die Arbeit in der Welt sub specie eternitatis gesehen und vor das Angesicht Gottes gestellt, es wird – mit anderen Worten – vor Gott verantwortet. Es ist darum keine fromme Nebensächlichkeit, die tägliche Arbeit im Beruf und besondere Vorhaben mit einem Gebet zu beginnen.

Was fügt die Hoffnung dem Beten hinzu? Ich glaube, es fügt das Wachen hinzu.⁵ Im christlichen Glauben wird nach dem Neuen Testament der Ruf zum Gebet immer mit dem messianischen Weckruf zum Wachen verbunden. In der Gottesnacht im Garten Gethsemane fragt Jesus seine, in hoffnungslosen Tiefschlaf versunkenen Jünger nicht: Könnt Ihr nicht mit mir beten?, sondern: »Könnt Ihr nicht eine Stunde mit mir wachen?« (Mk 14,24) und warnt sie: »Wachet und betet, dass Ihr nicht in Anfechtung fallt«. Immer ist das spezifisch christliche Beten mit dem Erwachen für das Kommende verbunden, sei es in der Angst vor dem Bösen und den Katastrophen oder in der Hoffnung auf das Reich Gottes. Das Wachen erweckt alle Sinne für das Kommende. Wachen und nüchtern sein, Wachen und Erwarten,

5. Siehe dazu ausführlicher: J. Moltmann, Was tun wir, wenn wir beten?, in: Die Quelle des Lebens, Gütersloh 1997, 122–139.

UNVERKÄUFLICHE LESEPROBE



Jürgen Moltmann
Ethik der Hoffnung

Gebundenes Buch mit Schutzumschlag, 272 Seiten, 15,0 x 22,5 cm
ISBN: 978-3-579-01929-1

Gütersloher Verlagshaus

Erscheinungstermin: Juli 2010

Mit dem Mut der Hoffnung tun, was an der Zeit ist

- Christliche Existenz und gesellschaftliches Handeln gehören zusammen
- Jürgen Moltmanns Essay über die Grundlinien einer Ethik der Hoffnung

Mit der »Theologie der Hoffnung« begründete Jürgen Moltmann 1964 seinen internationalen Ruf. Die politische Botschaft dieses Buches: Christliche Existenz und gesellschaftliches Handeln gehören zusammen. Jetzt folgt endlich die lang erwartete »Ethik der Hoffnung«. Darin entwirft Moltmann die Grundlinien einer Ethik der Hoffnung, die für ihn leitend waren und sind. Er macht deutlich, wie aus einer Perspektive der Theologie der Hoffnung ethische Sichtweisen, ethische Urteile und konkretes Handeln aussehen könnten.

Nach einem grundlegenden Kapitel über den Zusammenhang von Eschatologie und Ethik folgen drei Schritte: Moltmann fragt nach einer Ethik des Lebens in Abgrenzung gegen eine Ethik des Todes, nach einer Ethik der Erde angesichts der ökologischen Herausforderungen der Gegenwart und schließlich nach einer Ethik der Gerechtigkeit angesichts der wachsenden gesellschaftlichen und globalen Ungleichgewichte im sozialen Miteinander.

Dies ist kein Lehrbuch, aber ein auf ethische Praxis ausgerichteter Entwurf mit Handlungsvorschlägen in Hoffnungshorizonten.

 [Der Titel im Katalog](#)